



Sociedad y Religión: Sociología,
Antropología e Historia de la Religión en
el Cono Sur

ISSN: 0326-9795

revistasociedadysreligion@gmail.com

Centro de Estudios e Investigaciones
Laborales

Soneira, Abelardo Jorge

Comentarios al artículo "Religión y Política en América Latina La nueva cara pública de la
religión"

Sociedad y Religión: Sociología, Antropología e Historia de la Religión en el Cono Sur,
vol. XVIII, núm. 26-27, 2006, pp. 31-38

Centro de Estudios e Investigaciones Laborales
Buenos Aires, Argentina

Disponible en: <http://www.redalyc.org/articulo.oa?id=387239033002>

- Cómo citar el artículo
- Número completo
- Más información del artículo
- Página de la revista en redalyc.org

redalyc.org

Sistema de Información Científica

Red de Revistas Científicas de América Latina, el Caribe, España y Portugal

Proyecto académico sin fines de lucro, desarrollado bajo la iniciativa de acceso abierto

COMENTARIOS AL ARTÍCULO
“RELIGIÓN Y POLÍTICA EN AMÉRICA LATINA
LA NUEVA CARA PÚBLICA DE LA RELIGIÓN”

ABELARDO JORGE SONEIRA

CEIL-PIETTE CONICET

El artículo de Daniel Levine está elaborado en base a su vasta experiencia en el tema, fruto de numerosas investigaciones en Venezuela, Colombia, Guatemala, Perú, etc. Por tal razón nos pareció interesante “ampliar el objeto de estudio” confrontando sus principales afirmaciones teóricas y conclusiones con los estudios de Ciencias Sociales de la religión en Argentina.

Un primer punto que le interesa al autor es cómo afecta la política a la religión. Sostiene que los cambios políticos e ideológicos producidos por la caída del muro de Berlín tuvieron dos grandes consecuencias en América Latina: en el catolicismo, el declive de los grupos vinculados a la Teología de

la Liberación; en los evangélicos, una mayor autonomía respecto del pensamiento y la financiación de la derecha norteamericana.

La política vaticana en su primer período (1978 a 1989) estuvo fuertemente influenciada por el conflicto este/oeste. Esto terminó con cierto tipo de asociacionismo “pro-gresista” relacionado con la política. En Argentina fue el caso del Movimiento de Sacerdotes para el Tercer Mundo y los grupos que se nuclearon en torno a esta experiencia político-ecclesial. Estos grupos fueron duramente reprimidos durante la dictadura militar¹.

En el campo evangélico, junto a

¹ Sobre la continuidad de esta experiencia en el catolicismo argentino, puede consultarse F.FORNI “Derechos Humanos y trabajo de base: la reproducción de una línea en el catolicismo argentino”; en: CEHILA, *500 Años de Cristianismo en Argentina*, Buenos Aires, CEHILA-Centro Nueva Tierra, 1992, ; también V.GIMÉNEZ BÉLIVEAU, *Société, religion, identités: les recompositions du catholicisme dans la société urbaine en Argentine*, EHESS-UBA, 2004; particularmente sobre los Seminarios de Formación Teológica.

un crecimiento explosivo, se produjo un proceso de mayor autonomización. En efecto, tomaron distancia del conflicto en Centroamérica, fundamentalmente la revolución sandinista, y se independizaron económicamente, lo cual les permitió una mayor autonomía a nivel nacional. En Argentina, por ejemplo, se articularon como “movimiento social”². Se produjo una valorización de la política, expresada principalmente en su participación en el espacio público, pero no así en la política partidista. De hecho, la intención de formar un “partido evangélico” fracasó estruendosamente³.

Otra idea importante que aparece en la exposición de Levine es la de *voces*⁴ en el campo religioso. De hecho hace referencia al proceso de pluralización, tanto en el campo religioso como al interior de los diversos grupos e iglesias. En el caso argentino significa, como en los restantes países de América Latina, el quiebre del cuasi-

monopolio católico y la expresión de *nuevas voces*, particularmente evangélicos y judíos⁵. Hoy en Argentina es casi un lugar común que antes de una elección, los distintos candidatos busquen algún tipo de presencia o visita a instituciones de estas dos religiones. También fruto de esta diversidad ha sido la creación del CALIR (Consejo Argentina para la Libertad Religiosa) el cual concita la participación no oficial de grupos católicos, evangélicos, judíos, musulmanes, ortodoxos, etc. en torno al diálogo interreligioso y la sanción de una ley de “libertad religiosa” que manifieste en el plano jurídico este fenómeno de pluralismo y diversidad religiosa. También es importante señalar que este proceso de pluralismo y diversidad se da también al interior de los grupos e iglesias y, particularmente, al interior del catolicismo⁶.

Un tercer elemento que está presente en la exposición de Levine, es la influencia de la religión en la política

² Vid.: M.MAROSTICA, “La Iglesia Evangélica en la Argentina como nuevo movimiento social”, *Sociedad y Religión*, N° 12, vol. XVIII (2005).

³ Vid.: A.SONEIRA, “Campo Evangélico y Campo Político”, *II Congreso Nacional de Ciencia Política*, SAAP, Mendoza, 1995.

⁴ Esta idea de nuevos actores o *voces* en la obra de Levine aparece originalmente aplicada al catolicismo para ser luego extendido al conjunto de los grupos religiosos.

⁵ El atentado a la embajada de Israel y a la AMIA particularmente, produjo un cambio de imagen importante de la comunidad judía ante la sociedad argentina.

⁶ Para una tipología del catolicismo en la Argentina, vid. F. MALLIMACI; “Diversidad católica y una sociedad globalizada y excluyente. Una mirada al fin del milenio desde Argentina”, *Sociedad y Religión*, 14/15 (1996) a la cual habría que agregar la categoría de “católico a mi manera” propuesta por C. Parker.

con especial referencia a ciertos procesos más profundos, como ser la contribución de las iglesias y grupos religiosos a la construcción de ciudadanía. Es decir, cambios que van más allá de la política formal. Uno de estos procesos es la cuestión de la sociedad civil y el capital social, y el papel de la religión en crearlo y sostenerlo. El concepto de capital social hace referencia a la creación y acumulación de actitudes, valores y capacidades cívicas. En América Latina las iglesias han sido históricamente actores privilegiados para la creación de capital social, ya que proporcionan lugares para reunirse, promueven valores, desarrollan actividades grupales, etc. Muchos grupos promovidos por las iglesias han desarrollado tareas a nivel social, por ejemplo cooperativas, grupos comunales, micro-empresarios, de asistencia social (ollas populares, comedores) pero también movimientos reivindicatorios y de protesta (el movimiento de derechos humanos en Argentina, los "Sin Tierra" en Brasil, etc.) Es decir, muchas de estas experiencias crean "nuevas voces" y ofrecen espacios públicos a grupos de excluidos.

Otro proceso al cual hace referencia Levine, es el de *empoderamiento* (empowerment). El empoderamiento

"es un concepto multidimensional y plástico que opera simultáneamente en varios niveles: denota un tipo de proceso político y social y un patrón estructural y organizativo que provee a los ciudadanos de un creciente número de arenas de acceso a la esfera pública, reduciendo las barreras para la acción y creando condiciones que dotan de un sentido de autoestima y reconocen tanto la identidad personal como la colectiva."⁷

Sin embargo la creación y sostenimiento de capital social y empoderamiento no es un camino en una sola dirección. En realidad, como señala Levine, se han dado diversas posibilidades:

- a) los movimientos a menudo fracasan. Los problemas causados por la necesidad de sobrevivencia, particularmente en los sectores populares, de la militancia y la represión llevan al fracaso de los movimientos. Es el caso de los movimientos liberacionistas de los 70 (CEBs en Brasil, Movimiento de Sacerdotes para el Tercer Mundo en Argentina, etc.)
- b) Muchas veces estas experiencias se desarrollan en el campo religioso o social, pero no se manifiestan políticamente. Ya hemos men-

⁷ Una experiencia particular en este sentido, es la que presenta A.AMEIGEIRAS en: "La participación de la Iglesia Católica en la Mesa del Diálogo Argentino: pujas y tensiones en un "espacio espiritual", VII Congreso Nacional de Ciencia Política, SAAP, Córdoba, noviembre de 2005.

cionado para el caso argentino a las iglesias evangélicas, que logran articularse como "movimiento social" pero fracasan cuando intentan construir un partido político evangélico (el Movimiento Cristiano Independiente).

- c) Otras veces estos gérmenes de la "nueva política" terminan siendo absorbidos por las "viejas estructuras". Levine menciona el caso de los líderes evangélicos en Perú durante el gobierno de Fujimori, que fueron incorporados a las estructuras de gobierno y terminaron involucrados en casos de corrupción al mismo nivel que otros funcionarios⁸. Sin ser equivalente al caso peruano, para Argentina podría mencionarse el caso del Polo Social creado por el P. Luis Farinello, que comenzó como una experiencia inédita en el plano social, pero que al pasar al terreno político electoral perdió su

identidad y terminó convertido en una agrupación política más.

La configuración de esta nueva realidad a nivel político-religioso en América Latina necesita, a su vez, de un nuevo enfoque teórico-metodológico. Por tal razón Levine pasa revista a los distintos enfoques predominantes para fijar luego su propia posición.

En Argentina, el enfoque *juridicista o legalista* queda circunscripto a los estudios históricos de la Iglesia Católica (C. Bruno, G. Furlong, J.C. Zuretti, etc.)⁹

El *enfoque institucional* de Iván Vallier¹⁰ no reconoce cultores en nuestro medio, salvo por mi propio trabajo de tesis que sin duda debe mucho al concepto de *estrategia institucional* elaborado por Vallier¹¹. Sin embargo el enfoque funcionalista sociológico está presente en las primeras obras de A. Büntig y A. Donini, por ejemplo. Tampoco el del *rational choice* tiene

⁸ D.LÓPEZ.; *La seducción del poder. Evangélicos y poder en el Perú de los noventa*, Lima, Ediciones Puma, 2004.

⁹ Es interesante comparar la diferencia de enfoques historiográficos entre católicos y evangélicos: mientras la historiografía católica es mucho más *juridicista*, centrada en las relaciones entre Estado e Iglesia; la historiografía protestante tiene un enfoque más cercano a una historia social. A modo de ejemplo vid.: W. VILLALPANDO, *Las Iglesias del trasplante*, Buenos Aires, CEC, 1970

¹⁰ I. VALLIER, *Catolicismo, control social y modernización en América Latina*, Buenos Aires, Amorrortu, 1971.

¹¹ A. SONEIRA, *Análisis Institucional de la Iglesia Católica en Argentina. La Iglesia Católica en Argentina desde la caída del peronismo hasta la caída del peronismo (1955-1976)*, Buenos Aires, USAL, 1985.

seguidores en nuestro medio hasta donde sabemos, aunque si difusores¹².

El enfoque *gramsciano* está presente en la obra historiográfica de Enrique Dussel y el CEHILA, también en su versión local. Tal vez los escritos de Rubén Dri sobre la Iglesia Católica en Argentina podrían también ubicarse, con un criterio amplio, en este enfoque.

Sin duda la obra de Floreal Forni es digna representante de la tradición *weberiana* y algunos escritos, tal los de F.Mallimaci y sus discípulos, son tributarias sin dudas de ambos enfoques (*gramsciano* y *weberiano*).

Podríamos decir que en nuestra comunidad académica hay plena coin-

cidencia con las afirmaciones de Levine respecto de la conveniencia de utilizar una metodología cualitativa para abordar el fenómeno religioso, como una forma de rescatar las *voces* de los actores, y la poca confianza que despiertan las estadísticas religiosas¹³.

Finalmente, la recomendación del autor en cuanto a visualizar las múltiples consecuencias del pluralismo religioso como un proceso de largo plazo, se manifiesta en nuestro país en los múltiples cambios que se han dado desde la década del 80 a la actualidad, tanto en el campo religioso como al interior de los diversos grupos e instituciones¹⁴ y que, en términos generales la literatura especializada busca analizar.

¹² Nos referimos al artículo de A.FRIGERIO, "Teorías económicas aplicadas al estudio de la religión: hacia un nuevo paradigma?", *Boletín de Lecturas Sociales y Económicas*, UCA, Año 7, N° 34 (2000).

¹³ Sobre el particular pueden consultarse mis artículos: "Ciencias Sociales y Religión en el Cono Sur (1991-1995)", *Sociedad y Religión*, N° 14/15(1996); y "Ciencias Sociales y religión en el Cono Sur de América Latina (1991-2000): diez años después", *Ciencias Sociales y Religión*, N° 3 (2001).

¹⁴ Es interesante visualizar cómo el quiebre del monopolio católico se manifiesta, entre otras cosas, en una búsqueda y revalorización del ecumenismo y del diálogo interreligioso por parte de la institución, como una forma de mantener el liderazgo del campo religioso.

BIBLIOGRAFÍA

- AMEIGEIRAS, A.; "La participación de la Iglesia Católica en la Mesa del Diálogo Argentino: pujas y tensiones en un "espacio espiritual", *VII Congreso Nacional de Ciencia Política*, SAAP, Córdoba, noviembre de 2005.
- CEHILA, *500 Años de Cristianismo en Argentina*, Buenos Aires, CEHILA-Centro Nueva Tierra, 1992; 526 pp.
- FORNI, F., "Derechos Humanos y trabajo de base: la reproducción de una línea en el catolicismo argentino"; en CEHILA, *500 Años de Cristianismo en Argentina*, Buenos Aires, CEHILA-Centro Nueva Tierra, 1992; 513/524.
- FRIGERIO, A., "Teorías económicas aplicadas al estudio de la religión: hacia un nuevo paradigma?", *Boletín de Lecturas Sociales y Económicas*, UCA, Año 7, N° 34 (2000).
- GIMÉNEZ BÉLIVEAU, V., "Société, religion, identité: les recomposition du catholicisme dans la société urbaine en Argentine", tesis de doctorado en Sociología, EHESS-UBA, 2004, 616 pp.
- LEVINE, D. (1992), *Popular Voices in Latin American Catholicism*, Princeton University Press, Princeton, New Jersey.
- LEVINE, D.(1996), *Voces Populares en el Catolicismo Latinoamericano*, Instituto Bartolomé de las Casas-Rimac, Centro de Estudios y Publicaciones (CEP), Lima, Perú.
- LEVINE, D.(2002), "Reflexiones metodológicas acerca del estudio de religión y política en América Latina", *primer Congreso Latinoamericano de Ciencia Política*, Salamanca, España, 7-10 de julio.
- LÓPEZ, D.; *La seducción del poder. Evangélicos y poder en el Perú de los noventa*, Lima, Ediciones Puma, 2004.
- MALLIMACI, F.; "Diversidad católica e una sociedad globalizada y excluyente. Una mirada al fin del milenio desde Argentina", *Sociedad y Religión*, 14/15 (1996); 71/94.
- MAROSTICA, M. "La Iglesia Evangélica en la Argentina como nuevo movimiento social", *Sociedad y Religión*, N° 12, vol. XVIII (2005), 3/16.
- MIGUEZ, D.; "*To help you find God*" *The making of a pentecostal identity in a Buenos Aires suburb*, Universidad de Amsterdam, 1997. (Tesis de doctorado en Sociología)
- política en América Latina", *Primer Congreso Latinoamericano de Ciencia Política*, 7-10 de julio.
- SEMÁN, P.; *A fragmentacao do cosmo: un estudo sobre as sensibilidades religiosas de católicos e pentecostais em un barrio do grande Buenos Aires*, Porto Alegre, UFGDS. (Tesis de doctorado en Antropología social)
- SONEIRA, A., "Ciencias Sociales y Religión en el Cono Sur (1991-1995)", *Sociedad y Religión*, N° 14/15(1996), 111/116.

- SONEIRA, A.J. "Campo Evangélico y Campo Político", *II Congreso Nacional de Ciencia Política*, SAAP, Mendoza, 1995.
- SONEIRA, A.J.; "Ciencias Sociales y religión en el Cono Sur de América Latina (1991-2000): diez años después", *Ciencias Sociales y Religión*, N° 3 (2001).
- SONEIRA, A.J.; *Análisis Institucional de la Iglesia Católica en Argentina. La Iglesia Católica en Argentina desde la caída del peronismo hasta la caída del peronismo (1955-1976)*, Buenos Aires, USAL, 1985. (Tesis de doctorado en Ciencia Política)
- VALLIER, I.; *Catolicismo, control social y modernización en América Latina*, Buenos Aires, Amorrortu, 1971.
- VILLALPANDO W., *Las Iglesias del transplante*, Buenos Aires, CEC, 1970
- WYNARCZYK, H., "Los evangélicos y la política en la Argentina. Actualización de nuestro conocimiento del tema", *Boletín de Lecturas Sociales y Económicas*, Año 7 (2000), N° 31.
- WYNARCZYK, H.; "La difusión de las iglesias protestantes, evangélicas y pentecostales en la Argentina y Brasil. Constantes y rupturas", *Boletín de Lecturas Sociales y Económicas*